圓覺經略疏之鈔

圓覺經略疏之鈔卷第四

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏。心本下。二徵釋迷源。且初二句者。前云衆生成佛。今牒而舉之。以答金剛之難。難云。若諸衆生本來成佛。何故復有一切無明。若諸無明。衆生本有。何因緣故。如來復說本來成佛。十方異生。本成佛道。後起無明。一切如來何時復生一切煩惱。故今敘佛答大意云。心本是佛等也。謂眞心之體。本來是佛。然無始來妄念相續。自不知是佛。故論云。一切衆生不名爲覺。以從無始時來。念念相續。未曾離念。故說無始無明。

佛頂云煩惱菩提二俱無始是知衆生無始以來元來是佛元來未悟非先來成佛後起無明等故無所難之過失也但以念念本空故心心本佛故論云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界即是如來平等法身此說念相本離為離念矣故云由念起而漂沈也漂者暫出人天沈者沈淪三惡道然眞心體即法身身心互言皆得故論標云心體離念結云即是法身然但身非形相心非念慮故本是佛若妄認形相念慮即身心俱隱如肇公云隱在形聲等也故佛答云始終生滅聚散起止念念相續循環往復

種種取舍皆是輪迴未出輪迴而辯圓覺彼圓覺性亦同流轉譬如動目能搖湛水又如定眼猶迴轉火雲駛月運舟行岸移等善男子諸旋未息彼物先住尚不可得何況輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓覺而不旋復是故汝等便生三惑云云義如下疏此等正同論中無始念念相續等也疏岸實不移等者密翻經云舟行岸移以顯心實是佛但迷似衆生岸實是停但舟行似轉故云驚驟驚者馳也驟者馬疾行也馳驟皆是疾走之相即此喻相答意已明況有空華金鑛之喻疏頓除妄執空不生華者經云譬如幻翳妄見

空華。幻翳若除。不可說言此翳已滅。何時更起諸翳。何以故。翳華二法。非相待故。亦如空華滅於空時。不可說言何時更起空華。何以故。空本無華。非起滅故。此喻喻頓悟心體是佛。即自覺本無念慮。故序合意云頓除妄宰也。言頓除者。達之本無也。疏漸竭等者此喻即漸修也。經云。善男子。如銷金鑛。金非銷有。既已成金。不重為鑛。經無窮時。金性不壞。偈云。金非銷故有等。合云一切如來。妙圓覺心。本無菩提涅槃。成佛輪迴。但聲聞所得。猶不至彼親證。何況以思惟心測圓覺境。如取螢火。燒須彌山。乃至復結空果等。然

法合鍊鑛之文。正是彌勒章中斷輪迴根本是也。此但說通理之喻。其除斷之法。卽是後文。疏今撮略前後而敘之云。漸竭愛源也。後文者。一切衆生。從無始際由有種種恩愛貪欲。故有輪迴。乃至造惡鬼獄。造善人天。皆不成聖。翻二種障。顯出五性。皆是輪迴。此上皆愛源也。此下卽是漸斷云。若諸衆生。於大圓覺起增上心。當發大願。依願修行。漸斷諸障。障盡願滿。便登解脫淸淨法殿。證大圓覺妙莊嚴域。疏理絕下。三略辨地位。二。一依立漸證。此初一句者。經云。圓覺自性。非性性有。循諸性起。無取無證。於實相中。實無菩薩及諸衆生。

何以故。菩薩眾生。皆是幻化。幻化滅故。無取證者。譬如眼根。不自見眼。性自平等。無平等者。疏。智似階差者。眾生迷倒。未能除滅一切幻化。於滅未滅。妄功用中便顯差別。疏。覺前前非。名後後位者。經云。若遇善友。教令開悟淨圓覺性。發明起滅。卽知此生。性自勞慮。若復有人。勞慮永斷。得法界淨。卽彼淨解。爲自障礙。故於圓覺。而不自在。（十信位）見解爲礙。雖斷解礙。由住見覺。覺礙爲礙。而不自在。（賢位）有照有覺。俱名障礙。是故菩薩。常覺不住。照與照者。同時寂滅。如自斷頭。以礙滅礙。礙已斷滅。無滅礙者。（聖位）一切障礙。卽究竟

覺得念失念無非解脫成破等乃至法界海慧照了諸相猶如虛空果位疏況妄下二忘心頓證經云一切菩薩及末世衆生居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加了知於無了知不辯眞實聞此法門信解受持不驚不怖是則名為隨順覺性不局地位故不標人疏德等圓明者同佛也菩薩圓二乘明衆生否佛具經云當知衆生已曾供養百千萬億恆河沙諸佛菩薩佛說是人名為成就一切種智果智圓明也疏然出下二別明觀行中根修證二初結前上根生後中下之意也謂良善之馬廐中牽出纔見鞭影即馳驟長衢不假

頻更鞭撻。如上根人。纔聞前段法門。即生解起行。乃至證入。不假三觀諸輪等也。鞭影之言。即是中論云。如駃馬見鞭影而行也。天台大師亦用此喻。涅槃經中亦有此意。而文不同。彼云如御馬者凡有四種。一觸毛。二皮。三肉。四骨。隨其所觸。稱御者意。如來亦爾。以四種法調伏眾生。一為說生令受佛語。如觸其毛。隨御者意。餘老病死。配皮肉骨。文皆例此也。　御者調馬。無有決定。佛調眾生決定不虛。故號我為調御丈夫。兩處文皆況舉一隅而示之。可以三隅反也。疏埋塵大寶須設治方者。論中因說發心修行。便有問曰。上說法界一相。佛體無

二何故不唯念眞如。復假求學諸善之行。答曰。譬如大摩尼寶體性明淨。而有鑛穢之垢。若人唯念寶性。不以方便種種磨治。終無得淨。如是衆生眞如之法。體性空淨。而有無量煩惱垢染。若人唯念眞如。不以種種熏修。亦無得淨。以垢無量徧一切法故。修一切善行以爲對治。若人修行一切善法。自然歸順眞如法故。以善法外違妄染。中順眞如故。疏。故三下。二正敘中根法門。澄即止也。明即觀也。威德問云。大城四門。隨方各入。云云。願說一切方便。并修行人總有幾種。佛答無上妙覺。周徧十方。於諸修行實無有二。方便隨順其數無量。

歸源性無二。方便有多門。又圓攝所歸循性差別當
如前論云。修一切善行等也。
有三種。疏眞假俱入者。釋上三觀入圓覺也。眞假俱
三字。一字是一觀。謂眞入假入俱入也。眞謂泯相澄
神觀。奢摩他也。假謂起幻銷塵觀。三摩鉢提也。俱謂非眞非假
亦眞亦假。卽絕待靈心觀。禪那也。可檢經敘之。疏諸輪綺互者。
謂二十五輪有開有合。或先後。或同時。互相交絡。猶
如錦綺。故云綺互。單複圓修者。單修復修。圓修也。謂
二十五中。初三單。後一圓。中間復者。三觀互舉爲首。
各成七觀。三七成二十一。要具說者。卽檢下經文疏
文敘之。其圓修者。經文云。若諸菩薩以圓覺慧圓合

一切。於諸性相無離覺性。餘者不能具引。疏。四相潛神。非覺違拒者。淨業問云。若此覺心本淨。因何染汙。使衆生不入。佛言。衆生從無始來。妄想執有我人衆生壽命。認四顛倒。爲實我體。云云。由此不能入清淨覺。非覺違拒諸能入者。有諸能入。非覺入故。是故動念息念。皆歸迷悶。又云。如人不自斷命。又云。衆生生無慧目。故又云。不了四相。多劫勤苦。終不成聖果。云云。讚喜謗瞋則知我相。堅固執持。潛伏藏識。遊戲諸根。曾不間斷。其四相之義。在下教起因緣門中略釋。至本文廣釋。若要具說。檢而敘之。疏。四病出體者。普覺問求何等

人。修何法。行何行。除何病。佛答云。當求一切正知見人。云云心不住相。不著二乘。乃至心極清淨。不著凡夫也四病者。一作病。若有人言。我於本心。作種種行。欲求圓覺。乃至圓覺非作得故。二任病。不斷生死。不求涅槃無起滅念。任彼一切。三止病。我今自心永息諸念。四滅病。我今永滅一切煩惱。身心畢竟空無所有。疏。心華發明者。若善男子。於彼善友。不起惡念。即能究竟成就正覺。心華發明。照十方刹。疏。復令下。三道場加行下根修證。文云。撮略取意而引若佛滅後。信圓覺心。欲修行者。若在伽藍。安處徒眾。有緣事故。隨分思察。如我

已說。若無他事因緣。卽建道場當立期限。長百二十。中一百。下八十。安置淨居。疏。尅念攝念而加行者。謂令施設形像。懸諸幡華。經三七日。稽首十方佛名。求哀懺悔。遇善境界。得心輕安。此上皆尅念也。過三七日。一向攝念。云云非彼所聞一切境界終不可取。此上皆攝念也。疏。別偏互習者。謂別習偏習互習也。別習者。若修奢摩他。先取至靜。不起思念。靜極便覺。若修三摩鉢提。先當憶想十方如來菩薩。依種種門。漸次修行等。若修禪那。先取數門。心中了知生住滅念分齊頭數。如是周徧四威儀中。分別念數無不了知。漸次增進。乃至知百千世界

一滴之雨。如目覩所受用物。是名三觀初首方便。疏徧習者文云若諸眾生。徧修三觀。勤行精進。即名如來出現於世。疏互習者文云。若末世鈍根不得成就。由昔業障。當勤懺悔。先斷憎愛嫉妬。謂下根之人。於上三種淨觀中隨學一事。此觀不得復習彼觀。心不放捨漸次求證。諸障若消滅。佛境便現前。疏業障惑障而消亡者文在互習中也。可配之。疏成就慧身是華嚴之文。與此義同。故用之也。謂一切法即心自性。全體是慧。故云身也。一切即心自性。是靜極全慧即覺徧靜極覺徧是別習奢摩他之文。如上所引百千

世界是別習禪那之文。亦如上引。佛境現前。即彼偈文。諸障若消滅。佛境便現前。亦如上引。疏是以下三敘流通分五名者。文云。是經名大方廣圓覺陀羅尼。亦名修多羅了義。亦名祕密王三昧。亦名如來決定境界。亦名如來藏自性差別。汝當奉持。超刹寶施福者。文云。假使有人。純以七寶積滿三千大千世界以用布施。不如有人。聞此經名。及一句義。疏說半偈義勝河沙小乘者。文云。假使有人。教百恆河沙眾生得阿羅漢果。不如有人。宣說此經分別半偈。上來第二正敘竟。疏實白下。三結勝無法不持者。是一切法總

皆持也經云有大陀羅尼門陀羅尼是梵語此云總持故也無機不被即上所敘上中下根皆令證入疏噫巴下三敘疏六一標意噫者陸韻云恨聲也孔安國云心不平之聲也疏巴歌和衆似量騰於猿心者巴歌則巴峽歌辭如唱竹枝之類隨發一聲無有不解齊和之者今以之況淺近權小之教舉之聞之易信易順似量者去聖時遙源流益別國土隔遠教理澆訛或造論或注經或疏鈔或開禪其中失聖意者千萬得意者無一二習俗生常濫似於眞無由辨得故云似也復云量者即因明論本偈云能立與能破

及似。唯悟他。現量與比量及似唯自悟。此中眞現量。眞比量。似現量。非證似證。似比量。非義似義。眞立破。似立破。今意云。開禪者不親自契悟心源。都無觀慧之力。但積習他要妙之語。記持而說。此非眞現量。似現量也。講說者。不親自於心識中推斥比度。勘會大小乘性相法喻。但隨一家本領。即依文熟記而揚於人。是名非眞比量。似比量也。故都云似量也。騰於猿心者。凡夫之人。貪著其事。多是意在文字語言。以爲立身事業。少有照理照心以求出離。被名相騰擲。如猿猴之心也。雪曲者。即陽春白雪歌曲。調高難和。設有一人發

聲者千萬人中難得應和。應和者或三二一。故云稀也。今了義之宗。雖有其教。在經藏之中。章疏之家多不弘演。即法界起信寶信佛信菩提資糧等論。如來藏密嚴法句不增不減菴提之類。數十部經。及諸大部經中了義之句亦無數也。皆是人少弘之故義理隱匿。疏宗密下。二述疏因緣五。一雙迷道德髫者陸韻云小兒髮也。髫齔之年謂十歲之間矣。魯誥即儒教也。教主姓孔名丘字仲尼。魯國人也。爲魯大夫。故呼爲夫子。今目其國故云魯也。誥即典誥。謂魯孔丘所傳述先王典誥也。故尚書有大誥康誥酒誥洛誥

仲虺之誥。梓材之誥等篇名。疏。冠討竺墳者。冠去聲謂
束髮戴冠平聲即年二十當冠去聲帶之歲也。今但云冠
者。即取束髮戴冠平聲以為裝冠也。不取帶者。帶名紳。
紳者是古人之大帶也。在腋下繫之。竺墳者釋教也。
竺者天竺國也。墳者亦是典墳。謂三皇五帝之書謂
之典墳。說大道常道也。今借此方之語以目佛教中
經論也。所言髫冠但汎指初習之間歲數。若實而言
之。即七歲乃至十六七為儒學士。十八九二十一二
之間素服莊居。聽習經論兼覆疏講。二十三又却前
功。專於儒學。乃至二十五歲方遇良緣而出家矣。疏。

俱溺筌蹄。唯味糟粕者。意言但專文言。不得其意。且儒教宗意在道德仁義禮智信。不在於馳騁名利。使令揚名後代者。以道德孝行為名。不以官名才藝為名也。釋教意在通達自心。修習定慧。具於悲智。灼然不在立身事業。當時雖習之而迷之。故云爾也。筌者南人捕魚之器。蹄者兔迹。亦作罤字。即取兔之器。置網之類也。筌喻言詮。蹄喻名教。周易略例云。言生於象。（言從象生）故可尋言以觀象。象生於意。（象從意生）故可尋象以觀意。意以象盡。象以言著。故得象忘言。得意忘象。猶蹄者所以在兔。得兔而忘蹄。筌者所以在魚。得魚

而忘筌然則言者象之蹄也象者意之筌也存言者非得象存象者非得意象生於意而存象焉則所存者乃非其象也言生於象而存言焉則所存者乃非其言也解曰以蹄喻言以象喻象筌入水不可見蹄在陸而可觀詳之可知矣又象通能所故兔筌二事總喻於象象筌能筌所其義異故又略例文前又云然則忘象者乃得意也忘言者乃得象也心力劣者不須尋此下文但說此上卽已得意在忘象得象在忘言故立象以盡意而象可忘也夫易道幽玄至理難曉設筌蹄而爲喻立言象以求意言筌有分限難盡其理意無分限故可造理故不忘意唯忘言詮也重畫以盡情而畫可忘也聖人觀三

才設象。重之以爲六十四卦。觸類成象。廣合變通。應物爲徵。隨其事義。畫卦之廣。本欲盡情。立象之源。亦隨通意。意通情。盡象。象畫。畫俱忘也。是故觸類可爲其象。合義可爲其徵。義苟在健。何必馬乎。類苟在順。何必牛乎。爻苟合順。何必坤乃爲牛。義苟應健。何必乾乃爲馬。象之爲甲。隨義而生。不獨滯於一方。事乃通乎萬變。乾雖爲馬。不專以馬爲剛。坤雖爲牛。不獨以牛爲順。何必要在馬牛。惑者爲談滯於卦執之也。而惑者定馬於乾。按文責卦。有馬無乾。則僞說滋漫。難可紀矣。此言惑者必定以馬爲乾。以牛爲坤。按文責卦而取其象。若有馬無乾。有牛無坤。則爲非理。此乃紕繆何甚。謬從實深。難可紀也。互體不足。遂及卦變。變又不足。推致五行。一失其源。巧愈彌甚。違理乖宗。於通變約互體之取象。依卦變之求義。巧推六位。曲配五行。此實喪失本源。巧僞滋甚。縱復或值

而義無所取。蓋存象忘意之由也。（若依互體取象。推致五行求義。縱使值遇而義亦無取。蓋是棄本逐末之由也。）忘象以求其意義斯見矣。（存本以求意。捨末而忘象。義此見矣。）疏。唯味糟粕者酒糟麻粕也。莊子外篇云。（但取意說。輪人之事不用俱引。）世之所貴道者書也。書不過語。語有貴也。語之所貴者意也。意有所隨。意之所隨者不可以言傳也。而世因貴言傳書。世雖貴之哉。猶不足貴也。為其貴非其貴也。（所貴恆在言義之表。）故視而可見者形與色也。聽而可聞者名與聲也。悲夫。世人以形名聲色為足以得彼之情。夫形色名聲。果不足以得彼之情。（得彼情唯忘言。）則知者不言。言者不知。而世豈識之哉。（此絕

學去尚之意也桓公讀書於堂上輪扁斲輪於堂下釋椎鑿而上問桓公曰敢問公之所讀者何言也公曰聖人之言也曰聖人在乎公曰已死矣曰然則君之所讀者古人之糟粕矣夫桓公曰寡人讀書輪人安得議乎有說則可無說則死輪扁曰臣也以臣之事觀之斲輪徐則甘而不固疾則苦而不入不徐不疾得之於手而應於心口不能言也有數存焉於其間臣不能以喻臣之子臣之子亦不能受之於臣是以行年七十而老斲輪此言物各有性教學之無益也古之人與其不可傳也死矣然君之所讀者古人之糟粕已矣當古之事以滅於古

矣雖或傳絶豈能使古在今哉古不在今今　疏幸於事已變故絶學任性與時變化而從至焉

下二頓悟教理涪是東川江名山劍之南巴蜀之水皆名江也如北地皆名河也山南梁洋是漢江果閬州嘉陵江東川涪江西川導江亦云陀江錦江遂州在涪江西岸宗密家貫果州因遂州有義學院大闡儒宗遂投詣進業經二年後和尙從西川遊化至比州遂得相遇問法契心如針芥相投也經說佛問迦葉從兜率天輥一芥子於閻浮提豎一針鋒使芥子投於針鋒此事難易迦葉答言甚爲難也佛言正因正緣得相値遇更難於此今得相遇故言投也疏禪

遇南宗者。和尚所得之法。是嶺南曹溪能和尚宗旨也。疏。教逢斯典者。宗密爲沙彌時。於彼州因赴齋請到府吏任灌家。行經之次。受得此圓覺經。讀之兩紙已來。不覺身心喜躍。無可比喻。自此耽翫。乃至如今。不知前世曾習。不知有何因緣。但覺耽樂。徹於心髓訪尋章疏。及諸講說。匠伯數年不倦。前後遇上都報國寺惟慤法師疏一卷。先天寺悟實禪師疏兩卷。薦福寺堅志法師疏四卷。北都藏海寺道詮法師疏三卷。皆反覆研味。雖互有得失。皆未備經宗。雖逢講者數人。亦無異說。螢燒妙高矣。下經云。以思惟心測度如來圓覺境界。如取螢

（火燒須彌山終不能著。）良由此經。具法性。法相。破相。三宗經論。
南北頓漸兩宗禪門。又分同華嚴圓教。具足悟修門
戶。難得其人也。宗密遂研精覃思。竟復疲猒。後因攻
華嚴大部。淸涼廣疏。窮本究末。又通閱藏經。凡所聽
習咨詢討論披讀。一一對詳圓覺。比擬本末。以求旨
趣。至元和十一年正月中。方在終南山智炬寺。出科
文。科之以爲綱領。因轉藏經。兼對諸疏。搜采其義。抄
略相當。纂爲兩卷。後却入京都。每私檢之。以評經文。
亦未敢修疏綸緒。因爲同徒評量數徧。漸覺通徹。不
見疑滯之處。後覺化緣勞慮。至長慶元年正月。又退

居終南草堂寺。絕迹息緣養性錬智。至二年春遂取先所製科文。及兩卷纂要。兼集數十部經論數部諸家章疏。課虛扣寂。牽愚爲疏。至三年夏中方遂功畢。餘如下說。疏。一言之下。心地開通者。目所悟心猶如地也。見道證眞已去名十地者。義亦同此。本業經云。地名爲持。持百萬僧祇功德。亦名生成。生成一切因果。十地論云。生成佛智住持。故唯識云。與所修行爲勝依持。疏。一軸之中義天朗曜者。於此一經達一切義。華嚴序云。空空絕迹義天之星象璨然。疏。頃以下三雙結迷悟。初二句躡前迷意也。意明頃者溺言象

之時。由所悟之道。不是眞常不變之體。故所運之心。所行之行。所計諸法。皆是生滅無常。如以金所爲之器。器器皆金。以土所爲之器。器器皆瓦也。此義如前釋本起因中所釋。後釋文殊問中當更廣明。然道非常道之語。出道經也。下雖具引。講時但標初兩句卽得也。彼云。道可道經術正教之道非常道非自然長生之道。常道當如無爲養神無事安己。含光藏暉滅迹匿端。方可稱道也。名可名富貴尊榮高世之名。非常名非自然常在之名。常名。如嬰兒之未孩。鷄子之未分。美玉處石間。明珠在蚌中。內雖昭昭。外若愚頑。然諸行無常之言。卽涅槃十四羅刹所說之偈也。具云。諸行無常。是生滅法。生滅滅已。寂滅爲樂。彼經義訣云。十力世雄所說空

義者。五陰諸行從因緣生。緣離即滅。此偈上兩句諸行等是流轉門。夫生必滅。滅已更生。生滅無滅。無滅無生。即寂滅樂。下兩句生滅滅已。寂滅爲樂者。是大涅槃還滅門也。又上半偈破昔常倒。即除常見。後二句破昔無常倒。即除斷見。又前半生滅舉體皆空。後說涅槃相無性有情無理有。疏今知心是佛。心定當作佛者。由所悟心不生不滅。名爲本覺。全是諸佛之心。以此爲本修行決定成佛。然自心是佛之言據其文甚多。謂華嚴出現品云。應知自心念念常有佛成正覺等也。涅槃中佛讚純陀。心同佛心。其定當作佛。

亦全句是涅槃文云。凡是有心。定當作佛。故此云爾。
疏然佛下。四漸修解行。於中初二句立漸修之理。稱種智者。佛果位中。梵云薩婆若。唐言一切種智也。然據大品等經。具有三智。謂一切智。道種智。一切種智。初是聲聞。次是菩薩。後是如來。今云種智。意取一切種智也。如來雖兼前二。且簡異二乘菩薩。而標最勝。修假多聞者。既一切皆達。具一切種智。方名爲佛。故修因必須假藉多聞。況華嚴第三地經文。正以多聞爲菩薩行之初門。展轉五重。推尋度生之行。始自多聞故也。彼文云。菩薩如是厭離一切有爲。愍念一切

衆生。知一切智智有勝利益。欲依如來智慧救度衆生。作是思惟。此諸衆生墮在煩惱大苦之中。以何方便而能拔濟。令住究竟涅槃之樂。便作是念。欲度衆生。令住涅槃。不離無障礙解脫智。離二障權實自在。是究竟攝生方便。無障礙解脫智。不離一切法如實覺。覺一切法皆如實也。如實即法性。由此。故方便能斷惑起用也。一切法如實覺。不離無行無生行慧光。慧以無行無生為行相也。無行無生行慧光。不離禪善巧決定智。出入自在。不被禪縛。禪善巧決定智。不離善巧不取相故。聞多聞。聞慧也。由此發前思修等慧。故若順而言之。則由多聞故發禪智。由禪智故發無生慧。由無生慧故以覺法性。由覺法性。故任運增進。寂照雙流。名為佛智。堪任度脫一切衆生也。菩薩如是觀察

了知已倍於正法勤求修習日夜惟願聞法喜法樂法依法隨法解法順法到法住法行法菩薩如是勤求佛法所有珍財皆無悋惜不見有物難得可重但於能說法人生難遭想故內外財無不能捨無有恭敬而不能行無有憍慢而不能捨無有承事而不能作無有勤苦而不能受若聞一句未聞之法心生歡喜勝得三千大千世界滿中七寶及輪王位帝釋位梵王位若有人言我有一句未聞法能淨菩薩行若入七仞火坑云云如是求法如其所聞觀察修行乃至於空閑處作是思惟如說修行乃得佛法非但口言而可清淨此後說得四禪入定云云婆沙論亦云多聞

能知法。多聞能離罪。多聞捨無義。多聞得涅槃。智論
說多聞無慧有慧無聞。皆不知實相。有慧多聞方知
實相。無聞無慧是人中牛。上說心地開通是頓悟門。
卽有慧也。故今云修假多聞。明漸修之門也。又相傳
路逢羅刹之事。亦是多聞之益。華嚴問明品云。非但
以多聞能入如來法者。此明不斷煩惱之失。非毀多
聞。言非但者。意使隨聞而修也。疏。故復行詣下。正明
漸修也。言故復者。前已云心地開通義天朗耀。然由
成佛之因假多聞。故復須行詣等也。行詣百城者。是
巡國邑參善知識求學法門也。行詣之言。是淨名經

中佛遣使問疾之語。一一云。汝行詣維摩詰問疾。今務在用經典正文。兼圖對下坐探之言。故云行詣也。百城者。卽華嚴經善財童子展轉南行。求善知識經一百一十城。今但言大數矣。言坐探羣藉者。問道求法卽行。披覽典教是坐。亦意在以行坐爲對也。宗密比所遇釋門中典籍未有不探計披覽。且終南山智炬寺。誓不下山。徧轉藏經。三年願畢方下云居草堂豐德等寺。又經三年半。皆是尋討聖教。餘隨處隨時。不可具記。自年十七八。乃至今日。未曾斷絕。故云探羣籍疏。講雖下五宗師印可。講濫泰者。古來相傳有

蒲州不聽泰淄州牛偏沼彼是聰慧上德不聽而講。余是愚末之流宿生有少緣種披尋華嚴章疏薄見端倪未見疏主師承之時在襄州東都先以輒講兩徧事迹似於古德而賢愚不齊故云濫也而去雖者。明有稟承復非不聽而已故次云學且師安也謂元和五年於襄州初講一徧六年於東都再講（事迹具在上疏主狀中所述可依欽之也）然後入上都親事疏主數年請益初二年間晝夜不離前後雖於諸寺講傳有疑則往來咨問不絕言師安者即道安法師當代天下所宗自後時人皆云學不思安義不中難疏叨沐猶吾之納者。

東都日因講次有門人秦恭斷臂慶法留守申上中書取裁緣文狀中云華嚴門下盧宰相尋問疏主虛實疏主既未委識恐不招承遂修狀具述所領解二十卷疏中關節大部經文品會血脈七八紙來差小師玄珪智輝申上疏主以明講非孟浪疏主連牋批示云得書領大教旨趣說傳讚誠感悽然心納矣吾自傳揚或面言心受親聽或展轉分照於門下諸座主處聽得者也盈乎異域新羅勃海二國皆有此疏流行然仲尼傾蓋伯牙絕絃皆古之賢人兩心相見知音之故事也此意在後故以然字隔之也亦籍形聲矣意云雖玄通道合亦籍形聲汝未見吾形未聞吾說法之聲便領吾意趣於古也不面不傳得旨繫

表。意云。得大敎深旨。意猶吾心。猶者似也。汝出於繫象之外也。見解不異吾。末之有也。卽此是明超古之辭。釋曰。今言叨沐等者。此是書中語意。以書中云。意猶吾心。及悽然心納。故今云爾。叨沐之言。是自叙下情。叨濫蒙此印許。爾疏謬當眞子之印者。卽疏主書次前云。非憑聖力。必藉宿因。當自慰爾。轉輪眞子。可以喻也。釋曰。謬當者。亦是自敘淺劣。非其分也。虛謬當斯語矣。轉輪眞子。卽大經擧喻。說十地菩薩受位。如轉輪聖王有千子。其中取嫡夫人生年最大者一人。方受灌頂。紹輪王位。疏主今用此事。言轉輪者。約喻。卽轉輪王之位。約法。卽紹繼轉法輪之

位如禪宗祖代相傳一人繼嫡矣言眞子者卽如嫡夫人所生也印者卽書末云儻得一面印所懸解復何加焉如忽緣阻但當心契玄極豈山河形聲所能隔哉

圓覺經略疏之鈔卷第四

圓覺經略疏之鈔卷第五

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏再逢下。三釋造疏之意。三。一發心弘法。再逢親友者用法華經五百弟子受記品繫珠喻領解得記之事。以申經意也。彼經云。譬如有人。至親友家。醉酒而卧。是時親友。官事當行。以無價寶珠繫其衣裏與之而去。其人醉卧。都不覺知。起已遊行。至於他國。爲衣食故勤力求索。甚大艱難。若少有所得。便以爲足。於後親友見之。而作是言。咄哉丈夫。何爲衣食。乃至如是。我昔欲令汝等五欲自恣。於某年月日。以無價寶

珠。繫汝衣裏。今故現在。而汝不知勤苦憂惱。以求自活甚爲癡也。汝今可以此寶貿易所須常可如意無所乏少。下法合可知。釋曰。繫珠有二說。一約結緣釋。則圓解爲珠與說爲繫。煩惱心中聞熏爲醉酒。五道求樂爲勤力艱難。證小涅槃不求大果。爲得少爲足。後爲說法華爲遇親友。示以知見爲得珠。以因易果所樂皆得。二約天眞本性釋。然昔繫有時。珠則本有。昔時妄想心聞之未悟。卽云都不覺知。已成堅種。如繫未得。契合本體。如在衣中。曾聞法故。願求善福爲衣食。調伏故艱難。今再遇本緣爲親友。餘大同前釋。

然此人掌繫珠之時。已是初遇親友。故於後親友見之而作是言等是再逢也。余亦如是。以今現事驗於昔因。定知宿世曾聞疏主言教。所以今生聞之即解。故云再逢矣。疏彌感佛恩者。彌者是轉深之義。謂未講華嚴已前。或因轉讀。或因聽聞。每見經文說佛恩深文自慶聞法已感佛恩。今因再逢善友。親講華嚴宗部。深見諸佛菩薩多劫苦行。弘護大法。哀愍眾生之迹。又悟大教義味無邊。若非釋迦降迹出現演說此門。而我何由得至此地。故所感恩彌深彌厚。疏人慨孤貧。將陳法施下。皆是報佛之事。故智論云。假使

頂戴經塵劫。身爲牀座。徧三千。若不傳法化衆生。畢竟無能報恩者。慨者。是無聲之歎。孤貧者。華嚴三地經云。菩薩見如來智慧。有大利益。有爲過患。卽於衆生。起十哀愍心。所謂見諸衆生孤獨無依生哀愍心。世謂少而無父爲孤。老而無子曰獨。今衆生上遠諸佛慈尊故孤。下不利生旣無弟子故獨。更何所依也。見諸衆生。貧窮困乏生哀愍心。無福慧故貧窮。已得無厭故困乏。又不能少欲。而乃更求故困。得不知足故乏。又五地云。此菩薩作是念。此諸衆生受如是苦。孤窮困迫。無救無依。又一事不得卽一切卽爲孤。一中不得。舍一切爲窮。疏將陳法施者。將。猶欲也。陳者。陳設之謂也。法施者。運清淨心。無希名利之垢。以法施他。故名法

施菩薩戒序云財法二施等無差別又大法炬陀羅尼經云譬如商家以財求利歲月漸增庫藏充實拯濟多人若不商販財利不增後植飢荒喪失家業彼說法者亦復如是應常宣說不得休懈若常說法法則增長利益人天若不宣說法則衰殄然財法二施有三不同一財施施多則盡法施施多唯增二財施世間果報法施出世功德三財施成就色身法施成就法身疏采集下二明且造諸疏爲此疏之資緣也即是明法施之事謂著述名教以訓後來令諸種不斷采集般若者由見般若破相是諸佛母祖師深讚遂以元和十四年於興福寺采集無著天親二論大雲等疏肇

公等注纂其要妙以釋金剛般若經也勒成疏一卷。鈔一卷疏綸貫華嚴者由見華嚴稱性之法恢廓宏遠實可宗承以文富義博學者難見涯畔但攻章鈔迷於經意致令後輩輕於大經云講華嚴涅槃者但是轉經之流或云卷經之輩故長慶二年於南山豐德寺以疏中關節綸次貫於一部經文令講者尅意記持經文以將釋於此疏勒成五卷題云華嚴綸貫。疏提挈毘尼者因徧討大毘尼藏五部律等聽四分新章見律文繁廣事數重疊或是天竺風俗之事不關此方傳者騁於重重句數致令修持者不知尅實

要用之處。遂以長慶三年夏。於豐德寺因聽次。集
律文疏文。取修行人要行用者。提舉纂出接引道流。
勒成三卷。疏發明唯識者。然唯識宗旨釋教之綱。諸
論浩瀚。諸師差別。致使學者但於部帙句偈熟習唯
識之名言。不就自心。尋伺諸法。唯是我心識之行相。
遂以元和十四年冬。至十五年春。於上都興福寺。保
壽寺。采掇大論大疏精純正義。以釋三十本頌勒成
兩卷。顯發彰明。唯識宗趣。令人易見諸法。唯是自心
之義理。故云發明唯識疏。然醫下三正述本意。本意
在圓覺也。於中初二舉喻。如人有病。詣大醫家。但應

求治自病之方。買藥調合。不可見他千卷萬卷方書。且貪從頭尋讀。辯別若如此者。讀未徧而病增身死。又如人入海采無價珠。而大海之中珍寶無量。若見之卽取。聞名卽尋。則終身皓首死於海中。何日得歸閻浮。濟於貧乏。但應求摩尼珠。得卽持歸。卽於千珍萬寶。要卽充足。所以者何。摩尼梵語。此云如意。意中所要財寶衣服飲食種種之物。此珠卽能出之。如意而得。故云如意。疏觀夫下。二法合。將欲弘闡法門。揀其要妙。圓通了義。莫尚華嚴。西域此方。古今三藏大德。皆判爲最。具如彼疏懸談所敘。然且部帙浩瀚義理

縱橫。初心之流。造次難入。如大海中一切珍寶。不可總求。不如此經一道頓入會相歸性泯念全眞影像亦空。覺所顯發。覺圓明故。煩惱冰銷。妙用神功。一生可獲。故前云海中先求如意也。文富者。八十卷文。義博者。五周因果。五教十玄。誠者實也。讓者推讓。雜華者。涅槃等經指華嚴爲雜華經。謂萬行感果。如天地所生一切諸華。萬德嚴身。如金玉繒綵一切諸華。故云雜也。意言若約文義富博。誠知不及華嚴。若取指示覺心之體。以投頓悟初機。卽不如圓覺。故苦留心。徧願弘此。是其本意矣。疏。故參下四正製此經疏也。

根本始自元和十一年春。於南山智炬寺。以筆科判。及搜檢四家疏義。集爲兩卷。私記檢之。以評經文。被於禪學之輩。中間至長慶二年。於草堂寺再修爲疏。及開數十段章門。至三年秋冬方得終畢。言諸論者。起信。唯識。寶性佛性。中觀。智度。瑜伽攝大乘等也。百家者。諸家章疏。及諸觀門。箴論讚頌。諸所述作建宗立義等文卷。當途要者。無不徧尋。言參詳及反復者。集之對此詳彼。翻覆再三。研味宗趣。審度得失。如南容三復白珪之例也。白珪者毛詩云。白珪之玷。尚可磨也。斯言之玷。不可爲也。南容讀詩至此章句。再三

反復指示其心使慎言也以利其器者論語云工欲善其事必先利其器此明欲造圓覺疏故十數年來先習諸教以利其智以廣其學方製其疏也疏冥心下五明疏之宗趣分齊也初二句標意冥心聖旨者全忘己情以求佛意也極思研精者極其智思研磨精鍊遂得文無重疊義無繁雜廣而不剩略而不闕也然其文勢即禮記月令序云臣等虔奉綸旨極思研精愧無演暢之能謬承討論之寄次二句云義備性相禪兼頓漸者正明義之分齊性相者兩宗經論中義門也頓漸者南宗及天台止觀妙旨也疏中所

立章門二十三科。多歷五教。故云具性相也。頓漸者疏中釋經初四章及淸淨慧章洞徹南宗頓門理性。其三觀諸論道場加行。周備南北禪門。及天台觀門。修定漸次。出入門之行相也。然南宗及天台雖亦自具頓悟漸修之意。然南宗頓顯漸密。天台頓理。又便屬經論中義。故今但指頓門。爲南宗也。故云禪兼頓漸。疏勒成下。六結前生後。謂結成大疏。生起略疏之意。文二。一結成大疏。其三卷之文。約二百一十餘紙。已傳强學者。疏成已經三年。習學者約有其百。覆講者亦有七八。皆是曾習禪理及講經律論者。今各現

傳持不輟故云強學強學之意卽根性明利志氣精強勇猛堅固與其進不與其退之謂也其文卽禮記云強學而待問今用此語也今意云如此雖學之流方能傳得大疏復恐有雖志願傳習根性稍劣力不任者復應刪略簡要以被之然此意雖在次下之文今結前中已含生起之意故云結前生後也疏然上下二敘略疏三初且敘所被之機學者根性既殊須有廣略之教被之方足機器勝者爲上品平平者爲中下品今且約一類可學者言之故但標三品若委細具收復應有上上上中乃至下下九品也疏根欲

性殊者上句是竪明勝劣下句是橫說差殊根者一向發起聖道之根欲者樂欲性者種性三義各別故云橫也是十力中三種力所知之境初即諸根勝劣力謂信進念定慧五根有上中下故云勝劣次即種種解智力亦名勝解即樂欲也謂若從他起信以爲其先成下中上愛樂種種勝解亦名欲欲謂喜欲好樂如或貪財利或好名聞好定好慧種種不同後即種種界智力界即性也謂或一二三四五乘性等或貪瞋癡等分行等乃至八萬四千行名種種性性即種子樂欲即是現行此上皆依瑜伽等諸論所釋疏今

將下二。正敘能被之疏。初二句敘意。法者則也。効也。彼者彼周易繫辭中所說天地之化委曲成就萬物而不遺漏。今取彼爲則而倣効之。故以大疏小疏。屈曲隨於機宜。皆令悟解成就佛道。故云法彼曲成也。故彼繫辭云。易與天地準。故能彌綸天地之道。如仰觀天文。俯察地理等云云。乃至範圍天地之道而不過。曲成萬物而不遺。韓康伯注云。範圍者。擬範天地。而周備其理。曲成者。乘變以應物。不繫一方者也。則物宜得矣。今釋曰。此意是明聖人則天法地。以濟萬物。故得各隨其類。普皆成益。故云曲成。從其易簡者。正明攝略之意。意在簡略易解。故云從其易簡。易簡之文亦易

繫辭。彼意說天地之道甚易甚簡。無爲而化。順物之情成其功業。彼文云、（其文却在曲成之前、兼注引之理令自皆。）今乾知太始。坤作成物。乾以易知。坤以簡能。（天地之道不爲而善始、不勞而善成。）故曰易簡也。易則易知。簡則易從。易知則有親。易從則有功。（順萬物之情故曰有親、通天下之志故曰有功。）有親則可久。有功則可大。（有易簡之德則能成可久可大之功。）可久則賢人之德。可大則賢人之業。（天地易簡萬物各載其形。聖人不爲羣方各遂其業。德業既成則入於形器、故以賢人目其德業。）易簡而天下之理得矣。（天下之理莫不由於易簡、而各得順其分位也。）釋曰。既合天道而化則易簡也。故道經云。大道甚易行而天下莫能行。又云大道甚夷。（夷平）而人好徑。故知但一

向尋求經意順理直釋。不須廣敘諸家繁述名相。則易簡矣。問。甚深法義。難解難入。云何言易。答。順佛善巧方便。於難解法中。令得易解。方名善說。豈可以著述演說。令人皆不解會。却名妙耶。所以優波毱多說法。聞者百千萬億之數。皆得悟入。馬鳴菩薩亦然。佛會中亦然。今有矜誇難解。以為深妙者。是障道之流也。即知法有深妙而易解。有麤淺而難解。有淺而易。有深而難。由說之差。當述之巧拙也。且如高僧傳中慧休聽大乘經論一徧入神。聽律三十徧未解。豈可云律部深於經論耶。問。既知如此。今何不但作略疏

直釋經文。而乃先爲廣疏耶。答。上句豈不云。根欲性殊耶。良由名相漸次之疏論已徧人間。彼一類人固執先聞。拒而不信。故爲開章。一一會釋。令歸一極。有不執者。即令從此要略直入。是爲法彼曲成而無遺也。疏更搜精要。直注本經者。直敘本宗經意。以消其文。各隨科注於本文之下。令覽者易見。免別看經本疏本。尋求科段矣。文前雖有略敘義門。比大疏十中刪八。故云更搜精要。疏庶即下。三結成其益。諸佛說敎。本是詮心。良由心有無量義門。故展轉辨明。便成多種事數。學者尋文尋義。迷本所詮之心。故今節節

指歸於心令學者每尋事義一一見心如律部千章萬句皆在行門故今著述講說鈔者但廣列句數廣生義解令學者貪尋句義而迷戒行故南山鈔主刪繁補闕令學者即事即行今意亦同彼故云即事即心也然律制身口但明其行今修定慧意在契心故彼云即事即行此翻於彼云即事即心也日益日損者老子經云爲學日益爲道日損今借彼語意以日損爲斷惑日益爲成智日損爲斷惡日益爲修善皆是損爲離過益爲成德矣疏將解下一開章注解二初標列章名十門分別者前八義門後二正釋以經

題目卽屬本文故然此十門生起有緒初因緣者夫聖人言不虛發動必有由豈同凡愚無端率爾欲明聖典先知因由故受之以教起因緣二者因緣既彰有所起教教雖無量不出二藏三藏大小諸乘十二部分須知此經何藏何乘何分所攝故受之以藏乘分攝三者然其藏乘部分皆通權教實教須知此典爲實爲權判權實者須有憑據況西域此方末代諸德造論製疏宗尚不同故受之以權實對辨四者既辨此經是實教攝未知此經所詮之義分齊深淺如何故受之以分齊幽深五者已知經義甚深未審是

何根器堪受此法。故次明所被機宜。六者雖知深義正被頓機。未知能詮之經。以何爲體。故次明能詮體性。七者能所文義已知深妙。未審其中所宗所尚有何旨趣。故次明宗趣通別。八者上之七門懸談文義已知綱領。雖能所詮異。終屬敎宗。然因詮得意得意須忘詮。忘詮修心。不無頓漸。頓漸證入。方便如何。故次辨修證階差。九者宗意以陳。將釋文義。先明題目包盡難思。故受之以通釋名題。十者通意雖知在文難曉。欲使差別義門。彰乎瀚墨。宗通理味。現乎經文。故受之以別解文義也。疏。初有下。二。隨章注解十。一

敎起因緣。然因緣之言。有其通別。通者。因是因由。緣是緣由。皆是所以之義。其意不異。如云因何作如是事。或云緣何作如是事。二言總得。語勢同矣。別者。緣是資緣助緣。此則因親緣疎。今此疏云因緣者。是前通意。不分親疎之異也。若約前說。酬因是因。酬請是緣亦得。然疏本意。但通辨如來有何因由。由緣說諸敎矣。文二。初通二。一正顯因緣者。佛在因地修行發願。願得成佛。說法度人。今轉法輪。酬因地之行願。故華嚴云。毗盧遮那佛。願力周法界。一切國土中。恆轉無上輪。疏酬請者。佛初道成。梵王帝釋等。請轉法輪。

故法華云。爾時諸梵王。及諸天帝釋。護世四天王。及大自在天。合掌恭敬禮。請我轉法輪。佛酬其請。故始於鹿苑。終至鶴林。四十九年說諸經教。度脫眾生。疏顯理度生者。說二乘教。顯四諦十二緣等生空之理。度凡夫外道。說大乘教。顯二空理。度二乘人。及上中根。凡夫外道。說一乘教。顯三諦三德。法界法性。究竟之理。度二乘人。及權教菩薩。并上上根。一類凡夫。故云顯理度生也。疏皆由是矣者。是此也。佛一代時教皆由此酬因等意而得興起。於世流布也。疏若原下。二尅就佛意。謂若據機感。則具多緣。緣會即應機。請

即說所說之教。亦三乘深淺不同。若直就佛本意而言。唯爲開示衆生如來知見。更不爲餘事。故法華云。諸佛唯爲一大事因緣故出現於世。諸佛世尊欲令衆生開佛知見。使得清淨故出現於世。欲示衆生佛之知見。乃至入佛知見道故出現於世。諸佛如來但教化菩薩。諸有所作常爲一事。唯以佛之知見示悟衆生。舍利弗。如來但以一佛乘故。爲衆生說法。無有餘乘若二若三。一切十方諸佛法亦如是。故知佛意唯爲一乘。二別者唯說圓覺一經所起因緣。不說餘經。故云別也。文十。一顯因行有本者。因行即是諸波

羅密。三十七品助道之法。言有本者。此等因行。皆由了悟圓覺方成實行。方曰正因。故文殊請說如來因地清淨法行。世尊標指覺心。爲諸行本。云從圓覺流出波羅密等。又云一切如來本起因地。皆依圓照清淨覺相。又說一切衆生妄認四大及緣慮爲自身心等。又說無明本空。能了之智亦不可得等。此一章意令了悟自心本來圓覺。本無無明煩惱生死等法。以爲起行之本。爲欲顯此行本。故說此經。疏。二泯絕果相等者。謂泯絕菩提涅槃。惟是清淨覺性。方爲無始無終。不增不減究竟之果。故經云。一切如來妙圓覺

心本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛又云生死與涅槃凡夫及諸佛同爲空華相又云生死涅槃猶如昨夢上所引文皆是泯絕菩提涅槃二果相也注云本無菩提等者釋泯果相也故無始終下皆釋成圓也謂菩提無始煩惱無終不同法相宗菩提有始煩惱有終故攝論云世間不破出世間不盡無增減者起信論云一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減非前際生非後際滅畢竟常恆從本已來性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明等乃至亦名如來法身故知性本具者方爲實果究竟之果者了生死涅槃

煩惱菩提俱不可得。不取二相。徹到空寂靈覺之心。卽此覺心本來空寂。本來知覺。元是菩提涅槃。故云究竟果也。故經云。三事圓證。故名究竟涅槃。涅槃究竟也。又云一切障礙。卽究竟覺。菩提究竟也。又云。若事理障已永斷滅。卽入如來微妙圓覺。卽是上說所徹到之者。滿足菩提及大涅槃。二皆究竟。又云流出菩提涅槃。此等諸門皆是究竟一果也。以稱覺體故。皆究竟也。疏。三決擇等者。決謂決斷。擇是揀擇。所謂決定判斷。必須圓頓悟理。稱理修行。此義在下本起因地疏也。揀擇偏見之人。或一向但說本自圓眞。不假修行之者。或一向但說斷障證眞。滅凡成聖之者。故云決擇悟

修等。注文二。一正明悟修。云普賢問者。由前佛答文殊云。衆生身心。如空華衆幻。能知之智亦然。偈云。衆幻滅無處。成道亦無得。本性圓滿故。故普賢乘此發問云。一切衆生修大乘者。聞此圓覺淸淨境界。云何修行。即是注云。覺性本圓。世尊。若彼衆生。知如幻者身心亦幻。云何以幻。還修於幻。注云。一切如幻。若諸幻性。一切盡滅。則無有心。誰爲修行。云何復說修行如幻。注云。幻體誰日修行空無若諸衆生本不修行。於生死中常居幻化。曾不了知如幻境界。令忘想心。云何解脫。注云。如其不修。何因覺證。言佛說者文云。一切衆生種種幻化。皆生如來圓覺妙心。猶如

空華從空而有。幻華雖滅。空性不壞。衆生幻心。還依幻滅。諸幻盡滅。覺心不動。又云。應當遠離一切幻化虛妄境界。乃至離遠離幻。亦復遠離。如鑽火等。偈云幻從諸覺生。幻滅覺圓滿。普眼章云。幻身幻心。幻塵滅故。幻滅亦滅。幻滅滅故。非幻不滅。譬如磨鏡垢盡明現。又云。證得諸幻。滅影像故。爾時便得無方淸淨無邊虛空覺所顯發。覺圓明故。顯心淸淨等。言應當遠離者。卽是起幻智也。虛妄境界者。卽是所除之幻也。幻身幻心幻塵滅者。卽是幻盡之言也。遠離亦復遠離及幻滅亦滅等。皆是智泯之言也。言覺圓滿及

非幻不滅垢盡明現覺所顯發覺圓明等皆是覺心圓明之言也。注。然今下。二印定其要二。一彰要所以唯說等者。揀圓悟之人。於中道第一義諦眞性之體知眞性隨緣成如幻之法。緣無自性。故一切空。此說卽不溺無修。今有但說空幻者。不知體是靈性。及性隨緣者。卽乖修也。何者。以虛空無可除斷。無可添補增益。故空不可修。其幻法等及翳所見華亦無體可斷修。無結果之義。故幻亦不可修。南宗談禪失意者多有此類。若經論學者。卽西域淸辨門下。此方習三論不得意者。亦有此類。又華嚴疏鈔引智論說。方廣

道人立空幻宗，西域推爲附佛法外道。注。修習下。謂不先求了達自心，不知性具一切功德，不悟緣起如幻本空，但憑佛語發心運意而修，既不尋佛意，迷四悉檀，但執佛語，故繫縛在於有所得也。北宗禪門下，多有此類，若經論學者，即多是大小乘法相宗人。及不參問善友，不聽經論，但以善心修行之者，故三聖觀云，有信無解，增長無明。既不知性德本圓，諸法空幻，即心有所得，但結三界因果。注。亘由下。二結以印定，於中先且辨迷，所以言似反者，既頓悟性德本具，煩惱本無，即不應更修。既假修之積，漸斷惑成德，即

不名頓悟故似反也言符者頓見九層之臺漸漸而登頓生孩子六根具足漸漸成長頓認得身是長人漸學仁義禮樂頓見本性漸漸修行亦復如是故二義相符契合不乖反也注故最下正是印定也上句結下句印定言最難者若一向說頓一向說漸或說頓漸各別皆是易明唯說二不相乖故難也疏四窮盡等者人皆難到此境注中具出難到之相故曰甚深今徹底決了故云窮盡注文二一正明三二一舉疑念云菩薩者即金剛藏也由前云始知眾生本成佛道故生難也其文具云若諸眾生本來成佛何故復有一切無

明。若諸無明眾生本有。何因緣故。如來復說本來成佛。十方異生本成佛道後起無明。一切如來何時復生一切煩惱釋曰。此有三句。一謂先眞後妄。二謂說妄爲眞。三牒而縱之責無窮過。注。佛答下。二斥疑念。文云。種種取捨。皆是輪迴。未出輪迴而辨圓覺。彼圓覺性。卽同流轉。釋曰。種種取捨之言通攝一切分別。卽已該剛藏三句疑難也。故疏敘意云。卽此分別便是無明矣。餘文易見。注。如雲駛下。文云譬如動目能搖湛水。又如定眼猶迴轉火。雲駛月運舟行岸移。亦復如是。善男子。諸旋未息。彼物先住。尙不可得。何況

輪轉生死垢心。曾未清淨。觀佛圓覺。而不旋復。是故汝等便生三惑。釋曰。四喻中初由目數動湛水如彼搖。次眼識遲鈍。旋火成輪相。餘二可見。諸旋者眼目雲舟。彼物者水火月岸。注但一下。三斷疑念。清涼大師答順宗皇帝心要之言也。次云照體獨立。物我皆如。注。如翳差華亡者。文云。譬如幻翳妄見空華。幻翳若除華於空滅。注等者。等有二意。一者等於餘文。文不具取故。二者等於後喻。謂佛通此難有其二喻。空華喻頓悟本無煩惱。金鑛喻漸斷惑習。若但用前喻卽撥迷悟因果之相。便成邪見。若但用此喻。卽似眾

生覺性本來不淨失眞常理亦成邪見故說二喩疏
但舉一故等取二也金鑛文云善男子如銷金鑛金
非銷有既已成金不重爲鑛經無窮時金性不壞不
應說言本非成就如來圓覺亦復如是注衆生下二
顯要二一辨要所以有四重展轉難得其人謂難知
難信難解難了後後難於前前也通論難者凡聖相
違故說有多門故別釋相者初謂不遇人說曠劫無
由自知既善友難逢故知之不易次謂宿有緣種聞
之方信且千萬億之數無一有宿緣宿種故雖聞之
難生信也故金剛經讚信者云不於一佛二佛等三

謂說但有緣無種。或但有聞種無信種者。今生雖聞而信亦難。解悟不論根性利鈍。要須宿世聞信所熏今再聞方解。故須揀擇所聞之法。不得雜熏。雜熏累於至道矣。然緣則屬人。種則屬法。由此緣種應成四句。謂有緣無種等。於人有緣則易信。於法有種則易解。餘句可知。四謂纔聞一門之義。一重之法。即便信解領受。未經縱奪推徵。或宿種本非深廣者。則雖解亦不覺。此剛藏所難三句之境。故云難了也。此意言尚不解生疑。匪唯不解。通決罕者。稀也。寡解。皆少也。臻至也。注今經下。二結成其要。於中上二句結。眾生

與佛。若各隨相說，是生滅門中染淨緣起，皆是枝派之義，良由泯相歸眞，同一心源，二門不異，故得相卽，當知相卽，卽是窮源也。下二句正顯要也。言羣疑自釋者，然求大乘之人，於一切法數，一切教門，未能通達，故有多疑。今窮一切諸法，唯是一心，一切教義，唯有二門。心眞如門。心生滅門。一心是二門所依之法體，二門是一心中之義相。今既以空華金鑛之喻，窮究決了生佛之義，徹一心源。心通一切法通，故羣疑自然泮釋。如堅冰遇陽暖之氣而銷釋也。故華嚴云，不能了自心，云何知正道。卽能了二心，是知正道。正道既知，何

所疑矣。疏五除斷等者。無明貪愛。即是輪迴根本也。故文殊章云。由此妄有輪轉生死。故名無明。彌勒章云。由有種種貪愛。故有輪迴。注文三。一顯所除過患。其發潤之義。下當具釋。此通諸教。故十二緣生。生起有緒。且約大乘一重因果者。最初是無明。無明發業。業是行也。發已成種。即識等五支。次愛取能潤。潤已名有。有故受生。即後二支。注若不下。二明應除所以。言賊能為者。涅槃經云。覺知是賊。賊無能為。今反此意。若不識無明。無明即能為也。能為者。能發業也。注不可斷者。中論云。定有著常。常故不可斷也。如眞如

體。由此必須先顯其相後顯本空。具如下文可檢而說之。故智度論云。佛有二種說法。先分別諸法。後說畢竟空。即此意也。注。故答下。三指能除之文。各於本章檢而略敘。然顯示無明已。不即說斷貪愛者。由斷貪愛。是修行之心。心行難頓相應。不同悟解之慧。故須假普賢已下三章之理觀照圓通。方能窮達微細染習根本。疏。六搜索者。委曲尋求也。菩提隱障者。但障菩提。不起惑造業。故舉菩提以目其障。菩提之隱障。依主釋也。故文云。彼修道者。不除我相。是故不能入清淨覺。所言障者。是覆蔽防礙之義。隱者。疏中自

釋注文三一正指隱障注雖名下二釋隱所以然此四種統唯我相是主宰義但由展轉約義故有四名四名復有二相一迷識境謂取自體爲我相計我過去從無始來種種生死爲衆生相計我現在一報命根不斷而住爲壽命相計我未來展轉趣於餘趣爲人相諸教亦說我等行相皆是此也故云名同二迷智境卽此經所明約以智證理能所難忘微細展轉成此四相文云以已徵證爲自淸淨由未能盡我相根本四相者一認證名我二悟我成人三了跡跡生四潛續如命故云深密等也亦須檢文略敘注故淨

下三指能除文疏七少文等如注所列具頓漸空有悟修性相也且如大般若六百卷文唯無相一宗之義即少義多文今此二十八紙便具所列衆多之義故云少攝多也云頓及性正是一部所宗頓者流通文云是經名爲頓教大乘頓機衆生從此開悟性者文中徧泯染淨一切諸法唯顯覺性如云非幻不滅覺性圓滿喻云磨鏡垢盡明現位位皆云隨順覺性等也漸者二十五輪三期道場及懺業等是也故流通文云亦攝漸修一切羣品譬如大海不讓小流修羅蚊蝱飲之皆飽言空者文殊章云此無明者非實

有體。乃至亦無身心受彼生滅等。又普眼章中。顯根塵識界。一一清淨。如大般若文勢。準智論釋清淨。即是空義也。有及相字。即當法相宗。亦含小乘。小乘是有教故也。法相者。彌勒章中五性差別。清淨慧章位地階降。含小乘者。普眼章中。分析身心根塵內外。即當界分別觀觀察四大。皮膚血肉。髓腦垢色。唾涕。膿血。津液。涎沫。痰淚。精氣。大小便利等。即當不淨觀也。悟修者。文中一一法門。皆令悟覺託法而修。故觀門之首。一一云悟淨圓覺。以淨覺心。方說所修之行。故云取靜爲行等。不同權漸教。或但勸策發三心四願

修施等六度。不先顯本有圓覺。本成佛道。據此卽是唯修不言悟也。或但顯理泯跡而已。更無勸策願行之文。卽是唯悟不言修也。余備尋大藏經文。大部小部。例如此者偏多。其文於一經中。便委細說悟說修者甚少。若具備於上所列者。轉更復少。其華嚴等數部大經。雖首末備足。文又廣博。浩瀚難究。今如來特開無遮大慈。爲欲被其此下是起信論文。心樂總持少文。而攝多義能取解者。故說此經。敘之爲第七因緣也。疏八一法等者。據諸經義。或以了義勝法。被於利根。或以不了義劣法。唯被鈍根。上中下品。各隨階降。以其

三法而被三根。三根所得勝劣殊品。三車之喻。三乘之法是也。今以一法巧爲方便以被三根。三根勝劣雖殊。皆令入於勝法。故云爾也。注中指文。文相甚顯。可檢略敘。

圓覺經略疏之鈔卷第五